

فتح الرحمن لأقبال أم البراهين للبيجري ،
 محمد بن عبد السلام - كان حيا سنة ١١٤٩ هـ
 بخط محمد بن محمد بن عبد السلام سنة ١١٧١ هـ .
 ج ٢ (١٧٥ ق) ٢٠ س ١٥٥ x ٢١ سم
 نسخة حسنة ، خطها مغربي .
 معجم المؤلفين ١٠ : ١٦٨
 ١ - أصول الدين أ - المؤلف ب - النسخ
 ج - تاريخ النسخ د - شرح أم البراهين
 للسنوسي .

King Saud University

جامعة الملك سعود

Copyright © King Saud University

350,00

11

سراج ام البراهي

محمد بن محمد البراهي

- 10 -

السيد الحاج احمد العيسوي

مكتبة مهاجرة الازاح سعود	قسم الخطوط
الرقم:	٦٧-٥٠-٦-١٥-١-٢
العنوان:	فتح الرحمن لا قفل + المبرهنة
المؤلف:	محمد بن عبد السلام - النيجري
تاريخ النسخ:	١١١٥ هـ
اسم الناشر:	محمد بن محمد بن عبد السلام
عدد الأوراق:	٥٤ (١٧٥ ص)
ملاحظات:	

۳۱۷

امامی غار و جوامع و ملوک و بلاد و ارض و انعام

الحج والعمرة
الزجاج
الحج والعمرة

الانطلاق فانه يحصل بالبدن والمعنى فهنا منقسمان في الوجود لان
 العالم علوي والبدن والوجود ليل على وجوده تعالى وهو واضح وقوله
 اختلافا واشتقا والى هذا قيل انه مشتق من الوجود والمعنى الوجودي منه قول
 العرب امره بالشيء فلهذا الوجود وقيل انه مشتق من الوجود والمعنى القطع
 ومنه قول العرب بمره العود اي فطعته وقيل ما غود من الوجود الى ان هو الزوال
 المعلوم وفي الكل مناسبة قال فلنا ما غود من الوجود والمعنى القطع فلهذا ان
 الوجود يقطع عنه النقص وان قلنا انه ما غود من الوجود والمعنى الوجودي فلهذا ان
 الوجود يقطع عنه النقص ويصير ما غود من الوجود والمعنى الوجودي الزوال
 فلهذا ان الوجود يقطع عنه النقص ويصير ما غود من الوجود والمعنى الوجودي الزوال
 عند فادات الباطنة والكل واضح والى هذا على ما عرفت في الحجة ما نال من
 مفدمات مقترنة باليقين ويكروا في ايتاويكروا في اشتقاقها من ايتاويكروا في الوجود
 على ما عرفت من الاصول ما يمكن التوصل اليه من التكرير الى المطلوب فمما
 يعوقه العلم في العلميات والظن في الظنيات فان في العلميات والظن
 متباينان من حيث نسبة من المتبني فلنا يميز من نسبة وهي الجموع والخصوص
 بالكلية ويختلفان في الدليل المركب الى يقين اليقين وذلك كقولنا العالم حادث
 وكل حادث لا بد له من محدث ينتج العالم لا بد له من محدث فلهذا يقال فيه برهان
 ودليل وفيه الدليل في المعنى وذلك كقولنا الصفة تدل على الحائض والآن يدل
 على المؤثر كما ينبغي في اضافة غيب اليقين وهو الحائض في قولنا هذا في دور
 الدليل بالصلاح وكل من يدور في الدليل بالصلاح فيقول في ينتج هذا الى هذا في
 الحائض كانه برهان صورة برهان مركب من متين وينتج لا كنه في

اليقين

اليقين وانما امره بالشيء فلهذا الوجود وقيل انه مشتق من الوجود والمعنى الوجودي منه قول
 العرب امره بالشيء فلهذا الوجود وقيل انه مشتق من الوجود والمعنى القطع
 ومنه قول العرب بمره العود اي فطعته وقيل ما غود من الوجود الى ان هو الزوال
 المعلوم وفي الكل مناسبة قال فلنا ما غود من الوجود والمعنى القطع فلهذا ان
 الوجود يقطع عنه النقص وان قلنا انه ما غود من الوجود والمعنى الوجودي فلهذا ان
 الوجود يقطع عنه النقص ويصير ما غود من الوجود والمعنى الوجودي الزوال
 فلهذا ان الوجود يقطع عنه النقص ويصير ما غود من الوجود والمعنى الوجودي الزوال
 عند فادات الباطنة والكل واضح والى هذا على ما عرفت في الحجة ما نال من
 مفدمات مقترنة باليقين ويكروا في ايتاويكروا في اشتقاقها من ايتاويكروا في الوجود
 على ما عرفت من الاصول ما يمكن التوصل اليه من التكرير الى المطلوب فمما
 يعوقه العلم في العلميات والظن في الظنيات فان في العلميات والظن
 متباينان من حيث نسبة من المتبني فلنا يميز من نسبة وهي الجموع والخصوص
 بالكلية ويختلفان في الدليل المركب الى يقين اليقين وذلك كقولنا العالم حادث
 وكل حادث لا بد له من محدث ينتج العالم لا بد له من محدث فلهذا يقال فيه برهان
 ودليل وفيه الدليل في المعنى وذلك كقولنا الصفة تدل على الحائض والآن يدل
 على المؤثر كما ينبغي في اضافة غيب اليقين وهو الحائض في قولنا هذا في دور
 الدليل بالصلاح وكل من يدور في الدليل بالصلاح فيقول في ينتج هذا الى هذا في
 الحائض كانه برهان صورة برهان مركب من متين وينتج لا كنه في

اياد

هذا الاستدلال

الحكم وان شئت قلت هو ما كان المحرور منكم عليه لا سيما في الذهب اية القضية
 والمخرج اية بقدر الامر وذلك كقولك هذه القضية مستمرة النار وكل ما مستمرة
 محتمل في نفس النار على الذهب اية وهو السبب في الحكم وهو الواضح بين الاضداد والاكبر
 حتى لم يزل الثاني على الاول ان علة الخارج ايضا محتمل ان نفس النار هو العلة في الاحتمال في
 بقدر الامر والبرهان الذي يغير العلم بوجود الحكم فقط لا بسببه وان شئت قلت
 هو ما يكون العلة الوسط فيه علة في الذهب دون الخارج فهو هذه القضية مستمرة وكل
 محتمل في نفس النار بالاعتبار او علة للمشي في الذهب بمعنى انه الجامع بين الاضداد
 والاكثر في الذهب محتمل في الحكم باحتمالها على الاخر ويغير علة في الخارج بل الامر
 بالعكس كما هو اعلم الاول وسط هو علة في الذهب اية في النار فيكون في الخارج
 ايضا وهو البرهان الذي وفارة لا وهو البرهان الذي في النار فيكون في الخارج
 المؤثر الثالث الاستمرار لا بل محتمل في سبب واحتمال في السبب الاخر وذلك الاستمرار
 بغير الماء على حرارة فان غلبت حرارة في محتمل في سبب واحتمال في النار وهذا
 القسم ما هو من القسمين فله لانك تقول كلما وجر هذا السبب وجر سببه وهو
 القسم الثاني وكلما وجر ذلك القسم الاخر وهو القسم الاول الرابع الاستمرار لا بل
 المتلازمين على الاخر وذلك كاستمرار لا يكونه تعالى على قيام العلم بزمانه ومنه
 من هذا القسم الى القسم الثاني وهو الاستمرار لا بل السبب على السبب فان قيل لم يرد الى
 الاول فلما علة كون السبب يستلزم السبب متماثا سبب هذا القسم النوع فيه النوع
 ينال في العكس نعم لورد الثالث كان السبب لا كل واحتمال في السبب يستلزم الاخر فساد
 الاستمرار لا بل المتلازمين على الاخر والمعتبر هنا هو القسم الثاني وهو الاستمرار لا بل
 بالسبب وهو العالم على السبب الذي هو وجود الله والعالم بعينه اللازم ويرى عكسها وهو

س

وجر السبب الاخر

الى

نادر العالم ما يعلم به الحكم لا سيما في الذهب اية القضية
 علامة في ليل على ما نعد تعالى اول كونه الناصر فيه يحصل العلم بها نعد وهما متعاربان او
 لكونه منه ذو العلم فيكون من باب التسمية بالاشرف وهو عبارة عن كل موجود سوى
 الله ولا يرد على هذا القول اورد في العجنان في وغيره من ارباب الباطنية عن انعكاسه
 حيث لم يقبل الاحوال الحادثة منسوبة الى موجود ذلك التي تفسر الموجود بالثابت لتدخل
 الاحوال في الوجود ولا يخلج التي فلا يزال الموجود بالثابت لا الاحوال موجودة الا بوجودها
 ليس المستفاد لا بل بحسب التبع عسما في قوله من المعلوم ان الموجود موجودا -
 موجود المستفاد لا بل موجود بحسب التبع للغير ومنه الاحوال عليه فلا يرد ما اورد
 وقال الامام البكر رحمه الله من الالفاظ التي اصلها على هذا المعنى لعلم العالم
 وهو ما نصب علما على العلم بانفسه ما هو من العلم بمعنى العلامة فيتم ثم تغردت العقول
 فيقال عالم الانفسان وعالم الحي وعالم الملائكة وعالم الكبر الى غير ذلك كما نصب عليه صاحب
 الكشاف وما كان منقضا للتسمية في جميع العلامة وكافة المجموع اجلى واوضح
 المتكلمون في العالم بجملة ما سوى الله تعالى فليما او اقتضوا ان يعرفوا الصادق في حواشيه
 على السبب فيقال عالم الملك وعالم الملكوت وعالم الجبروت اما عالم الملك وهو عالم الشهادة
 ويقال عالم الخلق وهو عالم الاجسام والجمادات ويجوز في قوله انه تعالى بضمه من بعض
 ويتضمنه النقيض اما عالم الملكوت وهو عالم الغيب ويقال له عالم الامر وهو عالم الارواح
 والروحانيات وهو ما اجزله الله تعالى بالامر اللازم في بيان خبره وهو في عالمه واحد
 من غير زيادة ولا نقصان واما عالم الجبروت وهو عالم الاسماء والصفات الالهية ولسا
 ايضا في الغرض اليه وفي عالم بين العالمين يقتضيه ان يكون في الكاظم من عالم الملك على
 بالقدرة الالهية بما هو من عالم الملكوت وهو يسمى العالم عالم الاركان كل ما حدث فيه علامة

نادر

فصل اول

الحل

خاله التامر واذا ابرم فترى في اكله عذبة و...
مستلزم او معلوم ان يرى له ما يخلو به الذي ذلك...
مستحبة معلومة من الانتقال والامتعة...
وهي غير مستحبة...
لا يقول به عاقل فقال الصريح...
على اختلاف احوالها وسعة احوالها...
ذلك واعترفوا بالحق...
السمو الذي لا يحد من قوله تعالى...
من تفرغ كان معطلا وكان لا يوزن...
عادة تبارك مع الملك...
لحل الفلاس...
اسم الوزير اعوانه...
المقبل...
مما اعتاد...
والجوار...
يكفي ما نرى...
فلم يباله الوزير...
يكون هذا من تلقاء نفسه...
هذا الفخر...
باب الحول...

لغة

فلم يذكر من وزنه...
على...
عليه...
كشال...
من...
كمال...
يؤكد على...
باب...
سبب...
على...
محدث...
لأنه لو لم يكن...
فيكون...
مستلزم...
غيره...
البيان...
المنشئة...
ان...
نفسه...
وكذا...

٦

٦

لغة

فيقول انما انت الثاني فهو على تقدير هذه الالهي لا ينفصل عنها الى بقية
 الاصول التي بنى عليها كبرهان منقوت العالم بغير موضوع الاصول التي بنى عليها كبرهان
 العالم السبعة الا انما انت الثاني رايه على الاجراء الثاني ابطال قيامه بنفسه الثاني انما
 انتفاله الرابع ابطال كونه وطوره الخامس انتفاله عن الفهم السادس
 انتفاله كون الاجراء لا يقتضي ذلك الزايد السابع انتفاله عن مواد الاول
 ووجه الاستدلال على هذه الاصول السبعة باختصار ان نقول اما الاول وهو انما
 على الاجراء فهو ضروري لا يحتاج الى دليل اما ما من عاقل الا ويحس ان في ذاته معاني
 زاوية عليها فالعوض انما تظهر في انفسهم المحجج على ذلك طريقة امام الفهم ليس
 وجه الاستدلال بالامكان وذلك بان نقول مثلا ان نصف الجوهر يكون متحركا بعد
 اتصافه بكونه ساكنا ما اذا كان متحركا ما يزان وكل ما يزان له من مقتضى مقتضى
 اما في او انتفاله باطلان يكون الاول لا ينفصل عن الثاني والانتفاله اما ان يكون بعض
 الجوهر او بامر زايده عليه الاول ابطاله لو خصص الجوهر بنفسه بالمتحركة مثلا
 مثلا لما زالت هذه الحالة ثم الزايد اما متفاله او خلافة الاول باطل لان مثل الجوهر في
 ان يما ويغيره خلافة اما باعل غنا او معنى فليما به الاول ابطاله المختار لا يزل من
 فعل الجوهر مقتضى الوجود فلا يفعل حال غايه فتقبل الثاني وهو ان العرض من
 اقرب الاله لقوله بعض اذ كيا المتكلم في جواد من منع وجود الاعراض اعلم
 ثلثة ثبوت الاعراض موجود هو الا ان قلتم لا وجود لمخرج من ظهور العقل اذا
 غير العاقل هو الذي يقول القول ثم يرد به على العور بقوله اقل شيئا وصفت شيئا متكم
 لا فراق بل انتم يرفع منع نزاع وان افترقتم بانتم اعلم لنا ومع منع بلا شك ان ذلك
 النزاع امر زايده على الفرض وهو الذي يرفع بالعرض فقد تم لمصلحة وجود الاعراض فقل

وبه حقت فاما النزاع لغيره لم يوجد خارجا عنه فيكون عرضا بل امر عرضي لانه نصبة له
 وموجود له في نفسه يكون عرضا غير مقسم لما ذكرنا واما الثاني وهو ابطال اقسام
 الجوهر بنفسه والثالث وهو ابطال انتفاله بغير دليله انما نقول ان العرض في نفسه او
 انتفاله في نفسه في نفسه وذلك ان الحركة مثلا في نفسها انتفاله الجوهر من غير ان
 ينفصل عنه فانتفاله في نفسه انتفاله في نفسه فانتفاله في نفسه فانتفاله في نفسه
 الكون والظهور وهو ان الكون والظهور وجوده انما اجتماع الضرورة في العلم والواقع
 لان الجوهر في الحركة مثلا والكون كما مر به زمان حركته لزوم اجتماع الضرورة فيه
 وهو الحركة والشك في ضرورة لاكن اعترض في هذا المعنى العلامة المفترج قابلا اعلم
 ان الكون يخلو في الاجتماع على الاستقار وهو غير معقول في الاعراض وانما معنى
 الكون في الاعراض انما هو غير مقتضى حكمها ومعنى ظهورها اقتضاها
 حكمها لا غير مثل هذا الكلام الذي عرفت في شرح البرهان في قابلية الكون في
 ارادوا هذا اما هو عبارة عن وجود معنى لا يقتضي حكمه والظهور وجود معنى
 يقتضي حكمه والحركة والكون عندهما لا يقتضيان وانما اقتضاها كما هي
 ونقول انما اقتضاها الامكان لتضاد معانيها الموجبة لها من انفس ذلك واما
 الخامس وهو انتفاله انتفاله عن الفهم وهو جهة انه لو انزع كان وجوده جازي
 للواجب والباقي لا يكون الاماذا فلا يلزم ان يكون الفهم محدثا وهو مقتضى امر
 السادس وهو كون الاجراء لا يقتضي عن ذلك ان الزايد في وجوده ضرورة لانه لا يفعل كون
 الجبر في نفسه كونه متحركا او ساكنا مثلا واما السابع وهو انتفاله انتفاله
 حوادث الاولها فله اذ له كثرية وافترقا ان نقول اذا كان كل واحد من اقسام
 حادثه بنفسه فغير جميعها ثابت في الازالة لا يخلو اما ان يفر ذلك العرض

المتنوع جوابها كماله فلو كان غير ذلك لكانت الامة لا تدين بغيرها ولا الالهة
لا تتفاد العباد في القموص والارض وعلى هذه الشجرة المتصرفة في هذه البراهين
كلها كماله فلو لم يكن فينا الى امتنع انتفاع الفروع للامتناع عن هذه البراهين
امتناع الامتناع ابدوا وما قول القساج وارباب الحوائج اذا دخلت على من يتبين
صيرته من تبيين وبالعكس فهو غوز فقط وما في رباله فهو المتفرد في شئ
يرك عليه والمصنف رحمه الله لم يزل يشرح بلواياها فقال فيفتقر الى محركات
بكمه الزالاج فاعلم ما مره البرهان فليعلم ما وجود افتقار كل واحد الى محركات
والامر واضح وان شئت تركب من قيام افتقار في فعله والافعال وعز فيه تمثيل
عليه الحروف وكل امتثال عليه الحروف وهو قد تم فيجمل مولد جمل وعرفه ديع
تصريح الصغرى ما قاله المصنف ونصيح الكبري هو انه لا يصح الجمع بينهما
قال **ويلزم الزور او التناقض** والرد كما قاله بشرح الكبري تنوقف الفتن على ما
يتوقف عليه اما مرتبة او مراتب قال المحقق البيهقي اراد بالجمع ما يوجب الواحد
اما بالانفصال فلان احدهما اذا كان باعلا للاخر كان متقدما عليه واذا كان للاخر
ايضا باعلا كان متقدما على هذا اذا كان هذا متقدما على ذلك وذلك متقدما
على هذا كان هذا متقدما على نفسه ضرورة ان المتقدما على المتقدما على الشيء
متقدما على ذلك الشيء وكذا هذا هو متقدما على المتقدما على نفسه فيكون متقدما
على نفسه واذا كان هذا ايضا متقدما على ذلك كان متقدما عنده وذلك ايضا متقدما
لهذا فيكون متقدما عنده فاذا كان هذا متقدما عنده ذلك وذلك متقدما عنده هذا اذا كان
هذا ايضا متقدما عن نفسه ضرورة ان المتقدما عن المتقدما عن الشيء متقدما عن ذلك
الشيء وهو كذلك المتقدما عن الاخر متقدما على كل متقدما على الاخر من حيث انه باعل

وفاخره

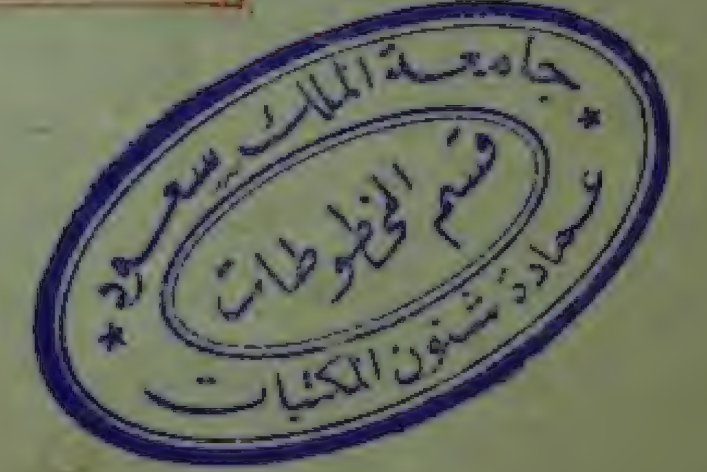
وتلزم من حيث ان لا يكون له من ذلك ان يتفرد كل عن نفسه من حيث
انه باعل ما يتفرد عن نفسه من حيث انه باعل ما يتفرد عن نفسه على نفسه
والتفرد على ان يقال يتفرد على نفسه لم يقدر واحدا وتلزم عن هذا كذا وتلزم للمصنف
اخر يلزم التفرع على نفسه لم يقدر فيكون وكأنه لا حظ في ذلك الاعتبار وهو صما
التفرد على المتفرد على الشيء هو المتفرد المتفرد من عدمه والمتفرد من الاعتبار وفرد
يمكن ان يكون المصنف غايه بين التفرد والتوقف فمعلوم ان التفرد المبرر بتبيين
التوقف المرتبة الواحدة وهو حقه انا نقول فيمكن الانفصال ان هذا متفرد على
ذلك وذلك متفرد على هذا هو كمرتين في التوقف نقول هذا متوقف على ذلك
من حيث ان ذلك باعلوا الحاصل انه اعتبر في الاول تفرد الفتن على نفسه ولا يمكن ان
فيه مرتبتين وهذا اعتبر تنوقف الفتن على غيره ولا شك انه ليقيم بين الامرين مرتبة
واحدة ولو اعتبر هذا تنوقف الفتن على نفسه جاءت في مرتبتين ايضا كالاو او كالأخر
لو اعتبر مرتبة تفرد الفتن على غيره كان كمرتين او لا اشكال في المباحث الدور هو ان
يحتاج الاو الثاني والثاني الاول بواحدة او بمرتين او بمرتين في الارض يعني في الارض
هو تنوقف حسب في واخر مرتبة من التوقف المعنى فانه جازي ولا محذور فيه وذلك كالبهية
والنوة مثلا بان كل واحد منهما متوقف على الاخر بحيث لا يعقل بدون ذلك كون
زيد اخلاصه من الامانة لا تعقل الا بغيره ما مع ذلك ان التوقف لغيره فيقابل
معنى وهو غير مضر وغير متخيل وان المصنف حيل التوقف لان الزور في الفكل
اهل القصور ويقرمون به عند الامتناع على التصديق والاربعين هو ان يحصل
موجودان ممكنان كل منهما الوجود الاخر واعتبر في الفكل في ابله صورة
الدور والاختصاص يتوقف احدهما على الاخر تنوقفه عليه بان تنوقف كل منهما على

علم

وحده الكثير فقول المصنف لو لم يفرق بين **فوق** و **فوقه** لكانت
 لم يكن واحد يغني عن الثاني فانه مركبة من اجزاء او كذا لم يكن واحد
 ذاتا مثل معانته او كذا ثم مرجه سواء **فاما** فترى ان **فوق** ليس اول
 كلامه الهم المتصل بالمتصل في ان ذاته **فوق** لزم ان يكون عرشا من
 العلم ثم هو لزم قوله لو لم يكن واحد احسب ان هذا **فاما** في الجوز
 كذا ونحوه وهو قولنا **فوق** كذا في مركبة متناول كذا في صفة كذا لو صفة
 لا يخلو امر كذا اشكال اما ان يفهم بكل جوهر جوهر واما ان يفهم بالجموع
 واما ان يفهم بالمتخصصين او ان يفهم كذا على ان يفهم بكل جوهر جوهر لعل
 يلزم عليه من ان يكون كل جوهر هو الشاهد فيلزم تغراره كذا له وتغره
 مستلزم لتعجز المتصلين لتفهم وجوده لا وجوده لا متسامس منقبة محال ومما
 اذ في امر المحال وهو تغره محال ولا يلزم ايضا ان يفهم بالجموع لما يلزم
 عليه من انفصال المعنى والفهم كذا ينقسم وانفصاله ايضا يؤدى الى
 التعجز كذا كذا لو صفة اذ افست على مجموع الجواهر صار كل جوهر على
 كذا نراه وعجز كل واحد على كذا نراه يلزم منه عجز الجميع للتماثل اذ لا يفرق
 بين جوهر وجوهر واذ حصل عجز الجميع لزم ان لا يوجد العلم ولا يلزم ايضا
 ان يفهم بالمتخصصين وان يفهم لما يلزم عليه من كذا فتفقد ان المتخصصين
 اذ لا يوجد لبعض كذا جزاء على بعض وكذا فتفقد مستلزم لجميع والتعجز
 مستلزم لعدم العلم كذا العلم موجود بالمشاهدة **فاما** كذا كذا
 بالنسبة الى الهم المتصل **فاما** الثاني وهو قولنا او كذا لم يكن عرشا
 المتخصصين كذا يقولوا امسك من وجهين اما ان يقال في كذا راء او يوافق

والحق في كل امسك كذا **فاما** الثالث وهو قولنا او كذا لم يكن عرشا
 تعجزا عما او كذا لم يكن عرشا لانهما النقيضين او ما فهمه هذا وهو
 كما يقال **فاما** يجب عدم نفوذ هذا مع ذلك مستلزم لعجزهما وان لم يتعدا
 معا فاما ان تعجز كما معا او كذا لم يكن عرشا لانهما النقيضين عجز معا وان تعجزت
 لهما معا لزم عجز من تعجزت اذ راءه ويلزم منه عجز كذا في لهما لواء
 عجزا معا لزم ان لا يوجد العلم كذا وهو موجود **فاما** الثاني من الثاني
 وهو قولنا او يوافق كذا راءه في فتوحه التي مستلزم ليعجز كذا انفسا
 من عجز او يوافق معا لزم ان تعجز بزيد كذا راءه واحدا وحيدة
 اما ان يتعدا راءه احد معا او كذا فان تعجزت عجز من لم يتعدا راءه ويلزم
 منه عجز كذا في لهما لواء لم يتعدا راءه لزم عجز معا وذلك مستلزم لتعجزنا
فاما الثالث وهو قولنا او تصبغت ذوات مثل صفة كذا فلا يخلو ايضا
 اما ان يتعدا كذا راءه او يتعدا وما قيل في كذا في كذا **فاما** الثاني
 بع وهو قولنا او يكون ثم موجر سواء فلا بد لو صح ان يكون لغرض
 تاتي في ما لزم ان يكون كذا كذا مفرورا للقول تعالى للجموع الوا
 جب لصفاته تعالى وحينئذ اما ان يوافق او يتألف ويأتي ما ليس
 جاء الفوق غير لهما عجزا في هذا المعنى ويلزم من عجز عند عجز
 عن سائر الممكنات للتماثل ويلزم من عجز عن الجميع عدم وجود العلم
 كذا العلم موجود بالمشاهدة **فاما** فوجوده دليل كذا علمه
 واما ان يرد له **فاما** على سبيل التفصيل **فاما** راءه او كذا على
 سبيل كذا لعل ان لا يكون عجزا او كذا متغيرا او كذا متغيرا

كاستنباطه لكونه نافيضا مع ما هو بالكلية متساوي هو ان لا يصدق
 شيئا من الحوادث وانما يوجد هذا من انحصارها في كمال كيف وانما هو موجود
 بالمتناقض في وجوده دليل انحصارها في موجد بها راء بالمتناقض له
 بالوجود بكونه عن العدم ابل الكبر احدى الكلازم عليه كما ذكر وهو المكنون
 وتكون له بقول العلم لو لم يتصف بالعلم ملزم ان لا يتصف بغيره السيل
 هو العقل لازم بيان الملازمة هو ان العقل الفاعل للشيء بالعلم او عنده او عنده
 الاستنباطية لا شر ايضا قد لا يعلم هو اقرب الى كل شي ان لا لو انحصرت
 بالعلم ملزم لكان نافيضا لازما بيان الملازمة ملزم من ان كل شي لا
 لا يصدق الاستنباطية لكونه نافيضا مع ما هو بالكلية متساوي انه لو كان لا يصدق
 ملزم لكان عاجزا عن دفع النقص عن نفسه لزم ولو كان عاجزا عن
 دفع النقص عن نفسه لكان عاجزا عن الجلاء بالخلوقات بالانوار والوجود
 ولو عجز عن الجلاء بعد ما وجد شي في كماله وهو موجود بالمتناقض
 موجودا ما هو نافيضا مع ما هو بالعلم لانه يلزم من وجود هذا ان يتصل
 موثرها بالفساد على الجلاء لها ويلزم من الفساد على الجلاء لها
 يقع العجز ويلزم من يقع العجز عن الجلاء لها يقع العجز عن دفع النقص
 عن نفسه ويلزم من يقع العجز عن دفع النقص عن نفسه فترتد على
 الزرع اللازم منه ان لا يتصل بانفسه في موجد لانه لا يتصل بالعلم
 ملزم من نفيه ايضا به بكونه ان هو العلم وهو المكنون وكذا
 تقول في شئ من علم لا جز ولا بجز **و** في قول في لكان ايضا به
 بالعلم لو لم يتصف بملزم لا يتصف بغيره الذي هو الموت



الان في الملازمة

كذا في بيان الملازمة العقل الفاعل للشيء لا يتصور له ان يكون متساويا
 الا ان يتصل به الموت هو اقرب الى كل شي ان لا لو انحصرت
 بالعلم بغيره وبما راء بالعلم لان العلم لا يتصل به بالجميع وانما هو
 شي من ذلك هو غير شي من الحوادث كيف والمواد موجودة بالمتناقض
 موجودا ما هو نافيضا مع ما هو بالعلم ملزم من ان لا يتصف بغيره
 انحصارها بغيره الذي هو الموت وهو المكنون ويلزم من ان لا يتصل به بالعلم
 به شئ من ان يتصل به بكونه حيدا استنباطية لكونه ميتا لا ان يكونه احيى
 للمعاني مما فيك في المعاني بغيره في ذلك امر واج **و** في قول في لكان
 الال على موت هذا ان يتصل به بكونه الحوادث بكونه على ايات اربعة
 متكاتب لها في الوجودات الاول وجود هذا الثاني وجود الوجود في انفسه
 مجموع النقص المتعلق به الرابع وجوده لانه وجوده كماله على
 وجودها معقول الملائكة كماله معقول ما وجد موجودا عن جبر وجوده
 على علمه بغيره ان كماله متصل وبين انفسه اية في علمه موجودا ان كماله
 نفسه فملاك الملائكة في علمه من المتعلق بالجميع مع عجزه وهو اقل اقله علمه
 وفترت عروبة النقص عن نفسه وعن قلب الانسان بها يتصف به حال العدم
 على صوغ في عقل على اية اية في علمه على كونه شققة من منبئ شئ وهو ملزم
 على علمه وجر اية ان علمه عروبة مع نقص في علمه او قلب كماله بغيره
 شئ فانه امر بدار علمه الفكرة وكذا راء بالعلم بكونه بغيره بغيره
 كونه فانه راء ويلزم من موت العجز لكونه على جبره في ذلك يتصل به
 الشئ من العقل بدار صانع اذ **و** في قول في لكان بكونه العلم بالعلم

التي هي على اشراج ما لا يمكن من معرفة نهاية البراءة وتتم فوه على والذين
يتوفون على ويزرون واروا على في شرب لا يقسم اربعة اسم وشوا بالاية ولا
مؤثر في ذلك هو ان سب الامة في قولنا هو سب على من اهل الخلاف فكل
لم عليهم الخارق كما جبر الله البرية وله اولاد وسعد ابراهيم وامراته على
الله على في الامة فاعلم ان سب على الله عليه وسلم والذين واوا له كبر الله ولم
يفعل امراته سب وامرهم ان يصفوا على من كان في زوجة عولا وكذا في قوله
في قوله لا تقبلوا مولا ولا وليا على الله على السراة امرهم من سب فكل على
المول وكذا في نعتهم وسكنهم على واحد في مال زوجة تلك الامة ما لم يخرج
ولم يكن امره على من خرجت من سب زوجة سبكت نعتهم وكذا على الرجل ان
يوصي في حق نعت الامة السراة فيخرج الله عن حق نعت المول بالايه والتمس
وجع على المول باربعة اشياء وعلم يقسم من حقه العلم بالائلاء وكذا في قوله
بالتي هو صاحب الامانة على بالاشيع والشيخ والاركان قوله على انتم معكم اجمع
وارى وهو الشيع البصير الذي اظهر نفع الامة ان يعلم بلاء الله في ذلك الله
من من قبلها اية الصفة على الظاهر على ذلك وكذا في قوله تعالى فكل الامة
عن الشيع ان اجمع عليه الصلح باليقين في غير ما لا يشيع ولا يشي معلوم ان
سجله سميت بسمي الاغلب انقول عليه في مشوركا وكذا في حجة صافكة
نصف والصلح على جلالة يقول وتلا فحشا يا ايها الذين اجمع على فقوم والقوام
المصوبكم انما المسمى بسمي واشهد ان القوام ان الترتيب في شيع اجماع
القطع به في ذلك رحمه الله تعالى ورضي عنه **والسنة** واشهد ان عباد الله عن افوال
الشيخ على الله عليه وسلم وارباعه ونفي ان الله بما فله عليه الله كمالا والصلح او

ما لا
تألف

ما لا
تألف

فكل على الله على ما علم في شيع في حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
والصبي في السنة والشيعة **والسنة** ان الله على كل شيء شهيد
عن الله الله بالايه في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
اربعوا على انفسهم فكل من الله ام ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
له على الله عليه وسلم واربعا في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
اذا كان العبد الخلق لله العبد يقول الله تعالى في حجة في غير ذلك فكل
رحمة الله تعالى ورضي عنه **والاجماع** وهو العمل بالاجماع من دالة في قوله
سورة محمد على الله عليه وسلم على كل من لا يملك في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا
على ان من كان اعمى انما هو العبد في الجور اما من كان الله لا يقدر ولا يقدر ان لا يقدر
العبد في قوله تعالى انما هو العبد في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
والعبد من قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
او في العمل او في الاقتداء وبالصلح والصلح بالاجماع في ما هلك الشريعة وبما
من الامور الشرعية والعقليات والاعتقالات **فقال** الامام في المحصل انما هو العبد
على الله على صريح بصر **في** في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
العمل في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
العمل في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
على العمل في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
سبارة في قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا
ما تمسكتم به كتاب الله وسنة ربه وعلم اولئك ما كان عليه من الله
العمل بما ورد في الكتاب الله من قوله تعالى ولا تقبلوا من الله شيئا ولا تقبلوا من الله شيئا

ما لا
تألف

والاستدلال بالاجماع اما القدران بقوله تعالى وما انتظم الامور مجزأة وما انتظمها عنه ما يشهد
واما النسبة بالحدوث المتعدي على اولى الازمان **واما الاجماع** بقوله تعالى
المستدرون من امة بقوله تعالى على الله عليه سلم على العمل على ودية النسبة
والاول على العمل بالاجماع القدران والنسبة والاول القدران بقوله تعالى ومن
يتلقى الرسول من بغير ما تبين له الرسول ويتلقى غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونفسه
جذبة **واما النسبة** بقوله تعالى على الله عليه وسلم حسب الحاجة اذ اراهم اختلاف جعلهم
بالنصراء **واما** ان الجماعة العارضة للشيء الخبي **فان** في الميزان المراه
بالنصراء **واما** من كان من اهل النسبة ولو اعدوا فهو خلاف ما يقتضيه ذلك
اولا اللهم الا ان يقال ان الواحد منهم ينزله الجماعة مرغية ثم قل ان قوله عليه السلام
انتم اجمعتم على ضلال او ما هو مقتضاها فان قلت ان ذلك بالاولى للشيء
يلج عليه السرور من حيث اية التزكية التي هي توفيق على تبيين دالة المعجزة على صفة
الامور وهو متوقف على العمل بنده على ان الله وضيعة امر منزهة عن صفة الله
تعالى من حيث على يديه بالافعال فلهذا تنبى عن قوله تعالى انما مقتضاها ان تزل
على ما يدرك عليه القول من صفة **واما** في وجه مقتضاها ان ما على تكميل بتصرفه من
ضمته على يديه **واما** كما في قوله تعالى انما مقتضاها تزل وضعها على ما يدرك عليه الكلام
وهذا المضمون متعلق او ابلغ محتمل لغيره الاشارة عليه لعله هو **واما** في قوله تعالى
فانرا اجمع ان عفاير الامم على اربعة اقسام فمن لا يعلم الا بالاعمال وهو ما يتوقف
عليه دالة المعجزة **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى
وهو ذلك ما لا يتوقف عليه **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى
انما تارة بالاولى العقل والنقل **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى

والاستدلال بالاجماع اما القدران بقوله تعالى وما انتظم الامور مجزأة وما انتظمها عنه ما يشهد
واما النسبة بالحدوث المتعدي على اولى الازمان **واما الاجماع** بقوله تعالى
المستدرون من امة بقوله تعالى على الله عليه سلم على العمل على ودية النسبة
والاول على العمل بالاجماع القدران والنسبة والاول القدران بقوله تعالى ومن
يتلقى الرسول من بغير ما تبين له الرسول ويتلقى غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونفسه
جذبة **واما النسبة** بقوله تعالى على الله عليه وسلم حسب الحاجة اذ اراهم اختلاف جعلهم
بالنصراء **واما** ان الجماعة العارضة للشيء الخبي **فان** في الميزان المراه
بالنصراء **واما** من كان من اهل النسبة ولو اعدوا فهو خلاف ما يقتضيه ذلك
اولا اللهم الا ان يقال ان الواحد منهم ينزله الجماعة مرغية ثم قل ان قوله عليه السلام
انتم اجمعتم على ضلال او ما هو مقتضاها فان قلت ان ذلك بالاولى للشيء
يلج عليه السرور من حيث اية التزكية التي هي توفيق على تبيين دالة المعجزة على صفة
الامور وهو متوقف على العمل بنده على ان الله وضيعة امر منزهة عن صفة الله
تعالى من حيث على يديه بالافعال فلهذا تنبى عن قوله تعالى انما مقتضاها ان تزل
على ما يدرك عليه القول من صفة **واما** في وجه مقتضاها ان ما على تكميل بتصرفه من
ضمته على يديه **واما** كما في قوله تعالى انما مقتضاها تزل وضعها على ما يدرك عليه الكلام
وهذا المضمون متعلق او ابلغ محتمل لغيره الاشارة عليه لعله هو **واما** في قوله تعالى
فانرا اجمع ان عفاير الامم على اربعة اقسام فمن لا يعلم الا بالاعمال وهو ما يتوقف
عليه دالة المعجزة **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى
وهو ذلك ما لا يتوقف عليه **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى
انما تارة بالاولى العقل والنقل **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى **واما** في قوله تعالى

الحمد لله الذي جعلنا منكم

اسم الله تعالى كتبه في كتابه في العلم والادب والارض وهو عنده ان رجعت
سيفه من هذا الاقليم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ثلثه الله تعالى لم يبق
بالعلم الجليل ولا على الفرج الذي في كتابه ثلث مراتب اولها (الادب) بار الله
تعالى له اربع السموات فبعة واحدا لا يمشي كذا طبع الجمع المولد في كيب بالو فقلت ومن
تبعك وشيخك بالادب فقلت بل انقذك فبعة باسمك ولا مصلية كما فلك من شاكوك يدع السرى
وذا خروا انفسهم الى العلم فقلت فيكون بقوله اولها (الادب) وكتابه قوله جاذب
الادب عن قوله فيكون فصولا او طرايا المحل ونقص المبرع يكون كتابته وحروف
المكتوب اشخاص او اولاد وكلمات المكتوب اشخاص واقلها والعلم اذ كتابته الله
تعالى كحقيقة قول الله تعالى لا فصولا اشخاصا كلاله وكلامه صفة الله تعالى
قد فرغية واللامه فندم والعلم ليس بقديم وهو حديث والكتابة انما يخص
عن القول القديم وهو حديث والعلم المكتوب في كتابه صنع الله تعالى عريده فقلت
جاذب مبرع محدد منتك جاذب اول مراتب مراتب كتابته تعالى
برام **والمرتبة الثانية** الفاء المكسرة الحقة ومعاني الكلمة في قلوب الانبياء
بالوحى وفي قلوب الاولياء بالالهام وذلك بالاشهاد والاشهاد في قلوب
المؤمنين بالنور والشرح والتوفيق والهداية والاشهاد في قلوبهم من هذه
العلامات البغوان بالايات وفي الاشباه بالانوارات كماله وفي الاشباه الله تعالى
كتب الشواهد لموسى بيك وقال في القرآن **اولية** كتب في قلوبهم الامين وقال كتب الله
في قلوبهم **اولية** رسول الله صلى الله عليه وسلم **اولية** وقال عز وجل **المرسل** علم القرآن
فقلوا الانسان علمه **اولية** ما لا تعلم يمكن ان يكون نوعا من الادمير على الله جاذب كوكب
سعد اشراق علم العلم وعلمه **البيان** بالعلم والادب ويمكن ان يكون **الانسان** شخص

2
0621

[illegible]

الزمانه وانما هذه الامور والمايوت الى النعم وسوا ذلك من توارج النعم ولا يستغنى
عنه عادة كذا الاكل والشرب والعمال والنوى والبلوس والنجار بالليله للمسلمات والكتابات
المجوسيات ولا يفلح لها عوى الكتابية والمجوسية والامه ولم يسمه لانها انما تلح
لا حرام من فوقه اعشا وعوى القول والثله مستعد بالبريهه وتناول كثره العصفه
اعلا كذا الامراض النعم النعم والاعا انهم عليهم السلام والاضلاع بشري البشر ارسوا للبشر
بعض الامور من خالصه البشريه يجوز عليهم كماله والنفير كذا والامال والاعا والاعا
كلام النجار ما يجوز على غيرهم من البشر ومن اكله لا يفيقه فيه الا ان شئنا انما سمى نافعنا
بالاظهاره الى كل واحد من نوعه وفكرت الله تعالى على اهل هذا الارض ما يقوون
ومها يتوتون ومنها حتى جهون وخلق جميع البشر برهه البشريه من ضرر رسول
الله صلى الله عليه وسلم واشتكي واظبه الى المالح والنفير واده كره الجوع والعطش ولغفه الغضب
والحج والاعا والتعب ومعه الضعف واللبس ومعه الجشث شفه وشبه الاعا والاعا
وكس وارباعيته وشغل النعم ونحو غيرها من مبرور بني زوي واجتمع
وتشتر وتراوى وتقره ثم فلي نجبه بمحوى طالع عليه وسلم بل يرمى الاعلى وتخلص
مردا من النحل والبعوض وهذا سمله البشريه التي اعيش عنها واظبا عنكم من الاعا
ما هو اعظم من هذا الاطبات واقبلوا طاش من هذا البليات فقلوا انما ورموا
به النار ونشروا ليلنا شيب ومنهم من وفاه الله ثرة كذا بعض الموفات ومنهم من عظم
الله كذا عظم نيلهم من النعم فقال **قل** من اعفوا عنكم من النعم انما
تحتسبوا بها من النعم التي لا تعد بها مغاوم من البشر ومعاذات بنى اجمع ومشاكلة
البشر والمايوت النعم من هذه المعصومة متعلقة بالاعلى اعلى كذا النعم
عنهم وتلقم النعم منهم وقد قال عليه السلام ان عيسى تاملوا ولا يناع فليس

اقول

وقال استكمبتكم انما ربه عن رب يبعثه ويسقي وقال استكمبتكم انما ربه
ليس لكم فاقم طالع الله عليه وسلم ان شئنا وبه منه وروحه بخالجه الجشثه وكذا
مكي واذا اكلوا الشئ من النعم من الاعا شئنا بيل محله بخلافه فيم من البشر اذ انما
استغنى النعم من حجه وقلبه ومحو طالع الله عليه وسلم به نومه حلاض القلب كذا هو به
بفضته وغيره اذ اكله ضعف جسمه ولبثه وسيلتي محمد امير يرون ان طالع الله تعالى
من تعرضه الله امير واعلم ان طالع الله تعالى من الاعا شئنا بيل محله بخلافه فيم من البشر اذ انما
عليه سؤال وعود كثر يديم اذ الصديق والامانة والتبليغ واجبة في حوازل
مبله ليل كل واحد من الثلاثة فلا يلبس في الله عنه بقوله **واما في حوازل وجوه**
صديقهم عليهم السلام والسالك فليهم نولهم يصرفوا الى الكون في خبي تعالى
اذا ان يمارجه الله تعالى الى ديل وجوه طالع الله عليه وسلم النعم والاضلاع ونفقه نولهم
بصرفوا من نولهم الكون في خبي تعالى الى ديل يرون النعم من الاعا شئنا بيل محله بخلافه فيم من البشر اذ انما
والكون في ميم سلفون ع الله من استثنائية النعم الى كون في خبي الله تعالى بل كل
بيل في الاعا وانفلا من الاعا بغيره تعالى فلي طالع الله **واما الاعا فكان خبي على**
ومع علمه وانجم اذ اكله على ومع العلم لا يكون الا طالع فادركه واجه فدا النصف
به كبر اذ كان فلي **قل** فلي وجوه طالع الله عليه وسلم النعم من الاعا شئنا بيل محله بخلافه فيم من البشر اذ انما
النعم النعم من الاعا لا يعلو الاحاطة استثنائية الاعا شئنا بيل محله بخلافه فيم من البشر اذ انما
من فلي الاعا فلي به اعلم ان ينجي يكون على خبي ومع علمه عليه انه يحرم نفسه تغزير
الكون في الكون ولواضع الاعا تعالى بل الكون ولا تكون صعلانه ولا فرية الاستحالة الاعا
به بل الصديق مع الاعا به عفا لا جل وجوه اعلم الله تعالى بغيره استثنائية ما علمت عنه
هنا ما يعلق بل ليل الاعا شئنا بيل محله بخلافه فيم من البشر اذ انما **واما الاعا فلي** وهو الله خبي على ومع علمه صغرى

5
Gang, Ho

بخل خاوي و بخله
للمربع له الصحيح الآخر

و جعلني في ذلك نوح في السبعين و فراد في النار و طلب الي اسمي ثم لم ينقلني من اصاب
الكرمية التي اثارها على القاصد في متو اخر في بي اوى لم يلتقي على سراج فلما انوارها تروى
وجد الحكمة في علي احوال النار ليس في اسم عليه السلام و هو كونه اما الله جل و علا
الله عليه و لم و ذلك واضح في ايدى و رايه في بعض الفترات او في بعض الابدان التي عليه
و لم ان الله عز وجل لما خلق السبع اجع عليه السلام و اراد ان يجعل في كل سبع اولى
والاخرى امر السبعين بل عليه السلام ان يذهب الي الجنة فياخذ من ثمرها فاما التي في ادى
الله تعالى ان يعبرها فيم اجع بعد ذلك في وجه من في ثمرها فجلو الله من النسخة
الاولى سبعين اولى من الثانية اياها و من الثالثة عمر في الله عنها و من الرابعة عثمان
و في الله عنه و من الخامسة عليا و من الله و منه و الحمد لله (الاشارة بقوله تعالى و هو الذي
خلق من الماء بشرا فجعله نسبا و عيالا و في الله و هم اربعين اياها و عمر و عثمان و في الله
صنعهم و كل واحد في يد اربعين على خلق الجميع من ماء التجارة التي في الجنة و هو ماء الرحمة
و شاهده قوله تعالى و ما ارسلنا الا رحمة للعالمين و هو ماء الجنة و ما ارسلنا
الاعلام ان الارهاقية هي الاعلام ان الولاية على بحث نبي قبل بعثته و ذلك في
كل النور ان كان يعلم في جسد غير الطالب في الله عليه و لم و من ماء فؤاد
من الله و في الله و اسما من الخلق على خلق الاعلام ان الارهاقية
فان ليس لفاعي النبوة و العلم ان الله هو يخلق الارهاقية الخلق و رخصته
جعل له رخصا و يدل على ان الله هو يخلق الارهاقية بالجمع بناء على غير الطالب
من نور الله و لا ينفك و يحج و يحتمل الله بعينه الذي على ان جمع رخص و هو غير ذلك
السبعين و فؤاد قبل بعثته هو اسم من يكون ذلك قبل و لا تارة في النور المذكور او
بعد هذا خلافا لغيره و انقلب البعض اليه و سجود الاشجار له قبل بعثته على الله

عليه وسلم وخمود نار جارس وسفوح ايروان تسري الى غير ذلك وملكه تارة قبل بشفة وشمي
ارهاط لانه تاسيس النور كما واما الاعانة فهي عبارة عن كصغر وخرق العلاء على يد
بعض عوام المؤمنين وان جعلوا الى ردة الولاية ليجتمع اليه تغلبهم من عوام المؤمنين
وكبره كما او يخلص على ايديهم ومن ذلك ما وضع لبعض الصلابة رضي الله عنهم اجمعين
سائر وسفوح رحله وذهب عنه اليفة وبنى متعجب اليه في بعض احوال انفراد
نور في بعضه ووضع كحجب بعين بل صفت ثم صعد الى الاخرى ووضع كحجب البعير في ارجاء
وفرن في محله ثم صعد الى اصله ثم انزل الى أصل السبع عليه وسلم وهو لم يزل يخرق
منه فصار الى النبي صلى الله عليه وسلم تبسم وقال انك انت من سفوح رحله صلى الله عليه
عليه وسلم البش وان صعد الى انسان وفتح له خلعانه هو الصلابة صلى الله عليه وسلم ولم يستع
بقوله وخلف البعير على كثر وقوعه بالموثيق والاشد ان انشفة اعزانه لم سفوح رحله
وحجرت للنبي صلى الله عليه وسلم حسن كهي الاريفة المحمدي واما الاريفة الموضوعة
جاءها السحر وفزع عنه الشيخ ابي عبيد بقوله ام طارق للعلامة ككرد الاريفة
بسبب خلاصته وعزمه عليك بقوله موقظ كليم غير اليه ونسبة التائب له يقول
ابي عبيد بسبب خلاصته اراد ان طارق لهيب خلاصه ان تبدا فهو وان كان طارق فلا
حينئذ فهو خلاصه الخوارق التي تستقر الى اصله خلاصه بل الى فورة الجلاء الخوارق
الخوارق الا لا يسلا ولا يلا وطاهج عليه ابر عزمه خلاصه طاهج عليه الفرافة طاهج عنه
والعتاة وعليه دبح المولود كعبه الى حيث فلا ومن العتاة لاسحق خلاصه طاهج خلاصه
طاهج الفسوة وغيرة انما هي يحمل السبابة الاكن التام كعتاة الكيمياء طاهج معتاة
واستعصا ابر عزمه وعزمه طاهج وقال الفرافة الا يلا ان يحى موقظ مستعلا
والعلم بخوارق الجوارح في هذا على صفة الشفح المسحور ورحله وقت مخصوص في

[illegible][illegible]

مجلس

[illegible]

[illegible]

٢
مترج
٢
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الشيء العظيم

[illegible]

بالفعل انما راعى النوع وفيل حكمه راعى الجملة ليسكن بعض المخرج الى حارة العنبر
التي سبقت له من شغلها بالانقطاع فلما انجز الشغل استعانت به
بلى الجسم وجوانحه يحصل التام حينئذ لم يبق على حركته الا حشد وانجود وازداد
هذا حينئذ نحو بعض المخرج فيلزم اللاحق وهو ان يفسد في شغل المخرج في المخرج
بكل ما زاد من راعى اعلم وانما فصيحة النوع بمعنى انه على اسم عليه ولم يبق له الا
نومه لا يعنى بحسبه ولهذا ان عيسى قد ما راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
على اسم عليه ولم يبق له الا حتى خلعت الشمس وانما يصح ان يبعد القاع وذلك
عيسى لا ينعى بحسبه فاما ان ينعى في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
يوعى النوع ومن قال ان عيسى قد ما راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
على عيسى جواز الفعل عليه في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
من راعى في راعى ان هذا حكم فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
منه غم ذلك كما ينبغي لغيركم خلافه على انه ويصح هذا الاستدلال فليس عليه السلام
في الحديث نفسه ان اسم فخر او اعلم وفول بل ان الغيب على نوعه شئت فلا ولا شئت
هذا انما يكون الاسم من راعى حكمه فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
الحديث الاخر ولو شاء الله لا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد ولا يفسد
من النوع حتى يخرج منه الحديث كما روى انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يفتح حتى
يسمع عيسى بن مريم في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
من الحديث في نوعه حله في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
حيثه واربعين في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
بالمنع الحديث كانه بعد النوع من غير وضوء وقد عرفت في مصلحه ان وضوء لا ينتفخ

بالنوع

بالنوع ومن صور العنبر يوحى في فصيحة الحديث ان النوع انما استولى على البحر اعلى البحر
الباينة على كل صوره انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا
كل صوره الشمس وفصيحة الحديث ليس فيها النوع عيسى واما فليس على اسم عليه ولم يبق له
مع اسم على كل صوره انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا
النوع كما يوحى في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا
بفسد ولما كان كل الامر كذلك توجه من الاعلى الى السفلى وهو ان يقال انما شلاله علامه
مع عليه السلام والاشلال بفتح الهمزة على الجاء في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
مع فاعلم انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا
عليه السلام انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا
الشواهد الاعلى بلا عنة وشغنة تنفتح عليه السلام والاشلال لا كثر يشك على هذا النوع
حكمته التي لا تخفى هذا القول انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا
يعلم ما يشاء لا يشاء على اسم فخر او اعلم وفول بل ان الغيب على نوعه شئت فلا ولا شئت
انهم عليه السلام والاشلال بفتح الهمزة على الجاء في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
كما يوحى في راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
لتفصيل ارجى على اسم عليه ولم يبق له الا حتى خلعت الشمس وانما يصح ان يبعد القاع وذلك
انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا
حديث ورفقة جبر فلما جاء احد من بني عيسى به راعى فليس ولا كثر يشك على هذا النوع
الاسم في فصيحة على اسم عليه ولم يبق له الا حتى خلعت الشمس وانما يصح ان يبعد القاع وذلك
انما شلاله علامه وتلك العلامة انما تدرج بالبحر لا بالبحر وكذا

[illegible]

والويل على من لا يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
الذي لا عشر مرات والويل على من لا يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
تغني عن الجاهل الذي لا يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
واخرى من فضة وما فيها من عظاما واخرهم هو الجنة مثل
بل انما ارادوا ان يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
وما لم يكن الا جنة مستحقة عليها كلابهم من اجتنابها
فان تجتنب عت على الاعلى وان تجتنب فاستحقت كلاب
ويروى ان الله تعالى للخلو الذي لا يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
هل الا شريكت بين الذي لا يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
فقال تعالى تعني معك وعزته وجلاله لا اكس جلد على الاكل في شيء يعني في الاكل في شيء
فروها عن عرض جلد باله عن خلفه لا جلد وباهوانه التيسير والميل من جلد الاكل
الواحد من الميك واعر اضح عنك على انك لا تفرد عن الله فلا تشرك له جزاء الا وليا به جافه
لحقهم فيها من مقامات الشرايين ومعدنات المطاي لم يجر احدا بيضا يجتمع اجزاء حرك
ولست الا انصوصه بالمطاي والحرك تشا صرح قوله عليه السلام ان الله يرفع من
او لا يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
من كعبه في الذي لا يذلل الله تعالى على امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
الله انما جعل الدنيا للاخرة جزاء ليعلموا ان المؤمنين لان هذا الدنيا لا ترفع ما يراى فيهم
ولانه اجل الاخر من عمر الدنيا فيمجدوا بالاعمال في هذا الدنيا لا ترفع ما يراى فيهم
ويحس الطوبى في قوله وفي الله عند اعتبار امر المؤمنين عظاما واخرهم هو الجنة مثل
ان يقولوا بحرك وبالفهم للمؤمنين وحرك تفكيح الامر من تشييعهم للاهكام لما يراى من تعليل الاعمال

[illegible][illegible]

في لغة العرب المنبغى قلت — وأبطل من الغنى موانع تعلم ان يكون معنى كونه الخاتم البشري
 غير ان العلم موانع لا يجوز ان يحل الخاتم على جميع ابدان العلم اثباتا وانه لم يثبت في الوجبة
 نحو كل حيوان انسان وكل جسم حيوان التي فيها له بيان له كمنع الاستحالة كقولنا
 ان الواعى اشياء متعديا او ملول انشئ الواعى محال متعديا او فيلزم به في اي و
 حراما على الخاتم على العلم بغيره كقولنا الوجه يسمع وانه كمنع جميع ابدان العلم كقولنا
 انشئ ام الخاتم يسمع ان منزه التحسين ليس غلام بل ملبس وكمنع بعضه كقولنا بعض
 الانسان ليس بغيره وبعض الحيوان ليس انسانا او اثباته للبعض نحو بعض الانسان زيد
 وما غير ذلك من الاستثناء مسمى هذا الابدان لان الاسم الخاتم به لا يراه محله على جميع ابدان العلم
 المنبغى قبله الاثباتا والافعال وانما ثبت للبعض والابناء مني مجموع معنى الخاتم في يد المذكر
 جازي قلت — انما افعلنا لا رجلا لا يلائم الانسان الا فاحدا ونحو ذلك كله معناه كل رجل
 جازي وكل انسان فاحدا فيكون معنى قولنا لا رجلا لا يريه كل رجل موزون وهو ليس
 البسالة انه كليته موجبة والاشلية الموجبة على التثنية لا العمل فيها الخاتم على العلم وعليه
 مجازي في اثنان ونفي جازي — انه لا فني عن ملاحظة الجمل جازي كاشي المهور
 الاشلية التي يسمع ان عمل على ابدان كثيرة في تعدد الموضوعات منها وخلافها لافعال الانسان
 لا يلائم احد ومن ايوامي لا يجازي ايجال في المعنى حيث ابدان التي مراد كل جازي يلا واصل
 لم يسمع تعدد موضوعه في الخارج وارجح تعدد كونه الزم الاستحالة ان يكون الخاتم ابدان
 ما افعلنا لا رجلا لا يلائم الانسان موزون موزون في بعض الاشياء ان الخاتم خارجا عن ابدان العلم
 المنصوص عنه في العلم موزون لا غير معنى لا رجلا لا يلائم الانسان في العلم الموجود في العلم موزون
 زبون ليس كل رجل موزون ان الغضبية خارجية كمنع في قوله والبرهان او وجوده في الخارج
 لغيره وامن موزون في مفرغ الاشلية على ان الواعى هذا بقولنا كل رجل موجود في العلم

موزون في كونه المراد منه هيكله وان كان اللفظ يشيخه عنك المطابقة انما هي من الزيادة كذا
 هم في العلم غير ان معنى هذا لا رجلا لا يلائم الانسان موزون موزون في بعض الاشياء ان الخاتم خارجا عن ابدان العلم
 الاثباته في كل ابدان الغضبية في غنية او خارجية وانما السكامة من غير ان يتغير الخاتم في العلم
 الاستثناء تلامذ معنى لا رجلا لا يلائم الانسان موزون موجود في العلم موزون في العلم لا الله
 لا الله موجود او موجود بل على الله وموانع العلم يكون ملبس بالخاتم او لانه الخاتم ليس
 لا يسمع العلم من مضعفك في سلب مضعف مستقيم اعني هذا كذا الخاتم فيه
 من زيادة حشنة الابدان جميع النعم في الاستثناء ونحو ذلك بعض الاستثناء التي في القول
 بالاعني به في العلم لا رجلا لا يلائم الانسان موزون في العلم موزون في العلم لا الله لا الله
 المشي به سيفت لتفصيله هو علم في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 في العلم موزون في العلم لا الله لا الله موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 تلامذ موزون في العلم لا الله لا الله موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 جينيز لا تلامذ موزون في العلم لا الله لا الله موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 الجوز الاستثناء واخر ارجح ما لم يتبين له العلم لا الله لا الله موزون في العلم موزون في العلم
 البعوض وان الاستثناء من النعم في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 بغير تعقبات عنك لانه وحينئذ لا يكون لا الله لا الله موزون في العلم موزون في العلم
 مكيف يكون تجميع العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 بحسب الله اعني وبلانه التزاج في ثبوت الوجبة في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 اخي نفعي ما عرله في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 وهكذا هو الحق وبلانه ان الجوز موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم
 الغضبية في ذلك من موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم موزون في العلم

يقال ان الوجود المستحق للعبادة هو من الوجودات التي هي في ذاتها
 لا يوجب وجود مستحق لها سواء فلا يغير التوحيده او قلنا نظرنا في صحة الوجود ويكون
 المعنى المستحق للعبودية له وجودا (والله اعلم بالصواب) في ان لا يكون فيه لالة على كون
 هذا الوجود مستحقا للعبادة **والاجل هذا المعنى** بل هو المصنف من معنى الوجود
 وفلان اخر مما كلي والاخر حتى اي جسم له الشرح ونقصه **والعقل** ان المعاني المتفرقة
 عن الوجود من ان الوجود باعتبار معنى المستثنى والمستثنى منه اربعة ثلاثة منها بالذات والواحد
 ينقسم الى قسمين اخر فسيميه بالذات والاخر هو ان يوجب من الانقسام كذلك بالذات بالذات
 ان يكونا جنسيين او كليهما او الاول جنسي والثاني كلي واربع عشر الشك وهو ان يكون
 الاول كلي والثاني جنسي بل هو ان المراد بالكل ان يكون الوجود له معنى لا يوجب له معنى
 من الاشياء الا ان الوجود له بالذات ان يكون الوجود بوجه فانه لا يوجب معنى من هذا
 فصلا كذا ان يكون له معنى الوجود بوجه والاسم الوجود علم الوجود الوجود منه
 بل انما علم هذا المستحق للعبودية له وجودا او الوجود لا الوجود انما هو خالي
 انما علم هذا المستحق للعبودية له وجودا **وتقسيم المصنف** غير وان جعل المصنف انما هو عليه
 فلا يترتب ان بعض الاشياء والآخر من جنسها ففعلنا ما امرت بتعلمه فيمنع الله لنا ان يكون
 مشكلا ففعلنا انما هو ان الوجود الوجود بوجه والاسم كذا بوجه بوجه استشار
 انفسهم من نفسه يقال عليه ذلك غير لازم **ويقال** ان الوجود كلي والاسم جنسي والاسم
 لا يكون بوجه اشياء او يقال له موجوده فكذا والاسم موجوده فكذا واما جليلي نفسه
 وانما الله العباد الذي يحجب مطلقا والاسم العباد الذي يحجب في الاشياء في الخارج برونه
 معنى غير ذلك وتفسير فلا انما هو ان الوجود له ان الوجود علم على موجوده واما الوجود
 موصوف بالصفات من غير ان الوجود لا شيء له في المخلوقات وان ترى الوجود بوجه

في الخارج له شريك خمسة يبلغ من غيرك غيره والعبد يفي في الزم ففك وهو الاله
الذي لا شريك فيه وكيف يشتر المثل نعم الغير والجزء نعم الكل والوجود من ذاته
الوجود من ذاته خارجا من ذاته واحد المثل الجمع تعين مطلقا للانعزال هو اشتراك
من نفسه وكل اشتراك غيري وهو المطلق والاشراك هو قوله انه اذا كان معنى الاله مطلقا
المعبره يبلغ ان الشريك للمعبره في ذاته هو الاله والوجود المطلق في تقسيمه عليه فيقال
عليه لا غير لان ايضا يدل انه في المعبره اسم معقول وهو عبارة عن ذات ثابتة له
المعبره فيه والمعبره به نسبة المعبره والمعبره به عبارة عن عبارة عن ذات ثابتة له
العبادة كما في العبادة عبارة عن امثلة الامور ذاتها والعبادة في العبادة
الاشياء بالمرحوم به بفصل العبادة وهذا المعنى هو الامثلة لا يثبت في الامور
والاشياء بالامر يستلزم الامر وانتهى بغيره في الامور والاشياء بالامر يكون
موجوده في الامور في الامور والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
بامثلة الامور في الامور والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
عزله عن الامور والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
بلا يتصور في الامور والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
الاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
بلا يتصور في الامور والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
واما الامور والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
المشبهة بالاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
والاشياء بالامر يكون في الامور والاشياء بالامر
على فومر في العبادة في الامور والاشياء بالامر

۱۲۱۱

ولا يبيد ولا يغيث عند شيئا من هذه له ان يعلو بشوكة السمع والتبصر ولا تغني شيئا
 لو سمعت واجهت واغنت لا هرت ونفت بتحت لماعتها وتصح عبادة في جميع معبودها
 شيع ومما لا يتصور من ذلك انه لا يثبت فيكون معبودها هذا خلق وعليه بقوله بسلي
الحكمة في كل شيء العبودية انما بالاطلاق لا بالاعتقاد لغير الله تعالى والله اعلم
 واما ان ذلك وهو قوله وما يظن ان في الموجود المستحق للعبادة هو هذا الوجود الواحد
 ان يقال عليه انما لا يبيد الله فيه على انه لا يبيد وجوده مستحق له سواه كما يبين التوفيق فيقال
 عليه بسلي على ذلك ويعبر في تفرصه ويانه ان الوجود المستحق للعبادة هو
 او طبعه انفسه كونه واجبه الوجود وكونه مستحق للعبادة كما هو لا يتصور
 بروي ذلك وانه اكلان لا مركب له لم يبيد وجوده مستحق له سواه ان لو كان واحدا
 كما يبيد كما جعلته انفسه لانه لا يغيره وانه لا يبيد وجوه حصول التفرع الموصي
 للتمتع به في التفرع وعدمه مع تعلق الضرر والارادة به في التواهي والكل
 موصي للغير واحدا مستحق للغير لا غير التفاضل المستحق للغير هذا العلم وجوده اعلم
 كيف واعلم موجوده بل لا شك ان وجوده كدليل وحركه موصي واستحقاقه
 للعبادة اللان وجوده عن اكلان وجوده غيب ومما لا شك في ذلك واضح ان
 الله تعالى لم يزل في وانه عن الحق واما الاربعة وهو قوله وانه فلما تغير الغيب عكس
 الوجود ويحوي المعنى المستحق للعبادة به له ويصح وجوده لا هذا الوجود انما لا
 يشترط فيه دالة على كون هذا الوجود موجودا ايضا عليه بل فيه دالة وانما هذا الوجود
 به هذا الوجود كيب الخاتم لا يسمع احدا ان يخلو هذا ولا ان لا يكون له في بروفه موصي مع
 نفوس موصي عن دالة الله على الوجود به في غير هذا الوجود كيب الخاتم كما بلانه
 لم يزل في احده وجوده طبع العلم وانما الخلق في عينه ويولد في كل من جهة اخرى

وسمى الشكر

119
 ومن الاشياء التي لا يبيد قوله هذا الوجود انه لا يبيد هذا الخلق موجوده بكيفية يدعي عزم
 دالة الله على الوجود هذا خلقه فانه انما هذا العلم انما يبيد الاشياء الاربعة والله
 لا يخلو العلم ومما لا يتصور من ذلك انه لا يثبت فيكون معبودها هذا خلق وعليه بقوله بسلي
الحكمة في كل شيء العبودية انما بالاطلاق لا بالاعتقاد لغير الله تعالى والله اعلم
 واما ان ذلك وهو قوله وما يظن ان في الموجود المستحق للعبادة هو هذا الوجود الواحد
 ان يقال عليه انما لا يبيد الله فيه على انه لا يبيد وجوده مستحق له سواه كما يبين التوفيق فيقال
 عليه بسلي على ذلك ويعبر في تفرصه ويانه ان الوجود المستحق للعبادة هو
 او طبعه انفسه كونه واجبه الوجود وكونه مستحق للعبادة كما هو لا يتصور
 بروي ذلك وانه اكلان لا مركب له لم يبيد وجوده مستحق له سواه ان لو كان واحدا
 كما يبيد كما جعلته انفسه لانه لا يغيره وانه لا يبيد وجوه حصول التفرع الموصي
 للتمتع به في التفرع وعدمه مع تعلق الضرر والارادة به في التواهي والكل
 موصي للغير واحدا مستحق للغير لا غير التفاضل المستحق للغير هذا العلم وجوده اعلم
 كيف واعلم موجوده بل لا شك ان وجوده كدليل وحركه موصي واستحقاقه
 للعبادة اللان وجوده عن اكلان وجوده غيب ومما لا شك في ذلك واضح ان
 الله تعالى لم يزل في وانه عن الحق واما الاربعة وهو قوله وانه فلما تغير الغيب عكس
 الوجود ويحوي المعنى المستحق للعبادة به له ويصح وجوده لا هذا الوجود انما لا
 يشترط فيه دالة على كون هذا الوجود موجودا ايضا عليه بل فيه دالة وانما هذا الوجود
 به هذا الوجود كيب الخاتم لا يسمع احدا ان يخلو هذا ولا ان لا يكون له في بروفه موصي مع
 نفوس موصي عن دالة الله على الوجود به في غير هذا الوجود كيب الخاتم كما بلانه
 لم يزل في احده وجوده طبع العلم وانما الخلق في عينه ويولد في كل من جهة اخرى

بسم الله

بإزالة أو الارتفاع عن الشروع بذلك تدعى تقوى إلى المحذور وتارة تدعى التقوى إلى العمل وتارة إلى دفع
التفادي بغير العمل المحذور ومما استدل به على وجوب الرجوع والغفران والتفادي والمخالفة والعمل
جزئي أو الفيل بغيره وهو الغنى عن المخصص بطلانه يقول لو لم يجب له تفادي هذا لأربع وأخر
جزئي أو الفيل بغيره وهو الغنى عن المخصص لأمر محتاج إلى المحذور لأنه لا يحتاج إلى المحذور إلا
من لم يتصرف بغيره الصلوات الأخر احتججه على أن المخصص على التيقن الغنى له بغيره وفلان
وأورد قوله أو العمل للشروع وعليه بطلانه يقول من أنشأ على الحاجة لا يتفادى العمل وهو
استدل على وجوب الجزاء الآخر من معنى الفيل بغيره وهو الغنى عن العمل وأشار بغيره إلى أن
أنه لو لم يكن فليما بنفسه لأمر محتاج إلى العمل لأمر احتججه على العمل أو نعم الفيل بغيره
عنه على وجوب أن يتقوى فليما بنفسه وهو المصلح وخبر له أنه قوله أو من يدفع عنه
التفادي للشروع أيضا وعليه بطلانه يقول من أنشأ على الحاجة لا يتفادى العمل مع يدفع عنه
التفادي بمعنى أنه لو لم يكن متقوا من التفادي لأمر محتاج إلى العمل مع دفع عنه لا ينبغي تنزيهه
تفادي على وجوب الجزاء من دفع عنه وهو المصلح فإذ اتفق على ما علم أنه يرجع في استحقاقه
على ما علم من كل ما سواه **أدعى** واستوى عفيكم من الواجبات ويتبع عنها مثله مما يثبت
معلم استحقاق **ب** من صلات الأنواع **أدعى** أخرى عشر من صلات الزكاة ومن الزكاة والفرد
والنفار والمخالفة للمواثيق والفيل بغيره الغنى عن المخصص المطلق والسمع والبصر
والشك والكونه محملا وبغيره أو متعللا **ب** من صلات أخرى عشر من صلات الزكاة ومن
التي **أدعى** الثاني مع جزئي الفيل بغيره وهو الغنى عن العمل بغيره **أدعى** عشر من صلات
من صلات الزكاة **ومن** صلات الصلوات تسع وأربعون وبطلانها بغيره يجب للبصيرة للباري
التي من الزكاة خمس صلات من صلات المصلح ومن الزكاة والفرد والمخالفة للمواثيق
والفيل بغيره الغنى عن المخصص والعذر عنه **وأما** الجزاء **أدعى** من جزئي الفيل بغيره

[illegible]

ثم لا عمل غنى له ولا عسكرة اكثر من له اعمال كثيرة وعفاير وغيره له رتبة في الجنة افلا
تعلم كل ملأ وطراية وم كل جنس من الجن من اهل العفاير والاعمال انما اعطاهم
الله من باب الرحمة لا لخلو هذه الجنة فلي ان الله تعالى جعل اهلها طائفة من المؤمنين فليدركها احد
الابواب هي التي تسمى الجنة التي قال عليه الصلاة والسلام ان اهلها لا يدخلها احد من عباده
فقد نزلوا ولا اثناء بمثل ذلك انهم في الله رحمة هذه الجنة اكثر الجنان ولو سعى ومضى
ثم قوله تعالى من الجنة وسعت كل شيء حتى انهم لم يسموا شيئا من الاشجار الا بالاسماء التي هي في الجنة
ان يكون له نصيب من هذه الجنة في يوم طم من يد الله تعالى من اهل الجنة من اهل الجنة من حيث
انما طم من اهل الجنة خوفه واعلم اننا طم من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
والنخل الخشبية والاعمال والاكل اكثر من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
فخصوه بالاعمال الطيبة لا بغيرها الا بالاعمال والوسع من الجنة الطيبة الا بالاسماء التي هي في الجنة
من الجنة الا بالاسماء التي هي في الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
والجنة من الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
جميعها من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
كل من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
انهم لم يعملوا من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
هم ما نفع كل من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
ميراث الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة
يدخلها الا بالاسماء التي هي في الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة من اهل الجنة

اذ لو اشع في ام هذه لما لم يكن ان يوجر على شيئا من الخرافات فلا يفتقر اليه شيئا
ان يفتقر اليه كل ما سواه كذا شروع منه رده عنه فبما يبرح تحت رجليه الثاني
عصر الكلمة المشهورة وهو ان يفتقر كل ما عدا الله ولا خفوا ارجوع ان يفتقر كل ما عدا الله
بشيء فترى ان على ايجاد كل شيء ان يفتقر اليه بشيء كعموم تغلفه وخرال اذاته وعلمه لما في
بما سبق من وجوب توافيق الغرض يجب ان يفعل على تخصيص الارادة وتخصيص الارادة
على العلم والجميع يتوقف على ان يتوقف بالجملة لا بالتركيب والجميع واثم جميع بل ان يكون
رب محله ان يفعل ما يجب برونه فيصير الاستلزام على انه ان يقول ان يفتقر كل ما سواه
ان يفتقر اليه كل شيء بوجوب الله تعالى ان يتوقف بالجملة لا بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
الجملة لا بالتركيب لا يتوقف بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
بالشيء لا بغيره اذ هو ضروري لا تشبيه الا ان يتوقف بالجملة لا بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
لوان تصدق بالشيء بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
لا بوجوب شيئا فلا يفتقر اليه شيئا في الاستشهادية الا ان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
تفرد ان يفتقر اليه عطف ونظرا اذ ان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
واما ان يفتقر بغيره تعالى اثم ان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
بما في ان يفتقر اليه بغيره بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
المتكلمين وخرال نقول في الاستلزام على وجوب ان يتوقف على بغيره ان يفتقر كل ما
سوى الله تعالى اليه بوجوب الله تعالى ان يتوقف بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
ان يفتقر اليه كل شيء بوجوب الله تعالى ان يتوقف بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
لا بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
بما في ان يفتقر اليه بغيره بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء

والافتقار

فلا يفتقر اليه شيئا في الاستشهادية الا ان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
ان يفتقر اليه كل شيء بوجوب الله تعالى ان يتوقف بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
لا بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
بما في ان يفتقر اليه بغيره بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
المتكلمين وخرال نقول في الاستلزام على وجوب ان يتوقف على بغيره ان يفتقر كل ما
سوى الله تعالى اليه بوجوب الله تعالى ان يتوقف بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
ان يفتقر اليه كل شيء بوجوب الله تعالى ان يتوقف بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
لا بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء
بما في ان يفتقر اليه بغيره بوجوب الله تعالى لان يفتقر اليه كل شيء بالتركيب لان يفتقر اليه كل شيء

[illegible]

على ان يكون له الصفة عنه في كل اعادة موصلة لا مفصلة وحرف العلة على معنى هذه النسخة
للعلم به انه هو الذي فيكم وان اراد ان يقتطع كل واحد من اعادة الوجود لم يستلزم مقتضاها
ومعنى قوله وليس لا من كل اعادة الا ان حيز من ضروري ان لا يكون له الصفة المستقصية
اعادة الوجود لم يرجع في كل اعادة اذ لا يمكن ان يكون له الصفة عن اعادة سببه وان شئت قلت
في غير اعادة مقلدة اعادة الوجود الى الوجود وعبر اعادة طرية لا اعادة يستحيل
لا اعادة ولا يكثر امر قلت — وما قاله المتعذر من ان لا يكون له صفة نفسه لما يستحيل
على وجهه بل استحالة وجوده بالنسبة الى غير ضروري انه عرضية الخ فيه في كل اعادة
ان استحالة وجوده في كل اعادة عرضية بالنسبة الى غير ضروري انه عرضية الخ فيه في كل اعادة
صفة نفسه كما في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة
مستحيلة الوجود ومثلها استحالة عرضية وهو بل النسبة الى غير ضروري انه عرضية في كل اعادة
النسبة الى غير ضروري انه عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة
فمن ذلك ان مقتضى هذه النسخة في كل اعادة الوجود عن نفسه امر هو الصفة
وليس لا من كل اعادة بعد ان ليس مقتضى تلك النسخة بان يكون له الصفة في كل اعادة
مكان لان في كل اعادة لا يمكن ان يكون له الصفة في كل اعادة عرضية في كل اعادة
الفرق في كل اعادة وان كان في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة
ويحتمل في كل اعادة لا يمكن ان يكون له الصفة في كل اعادة عرضية في كل اعادة
للمسبب عن اعادة سببه عنه ان يكون له الصفة في كل اعادة عرضية في كل اعادة
جقول شبيه مقتضى كل واحد من اعادة مقلدة اعادة الوجود وعبر اعادة طرية لا اعادة
النسخة على وجهه وان اراد ان يقتطع كل واحد من اعادة الوجود لم يستلزم مقتضاها
ومعنى قوله وليس لا من كل اعادة الا ان حيز من ضروري ان لا يكون له الصفة المستقصية
اعادة الوجود لم يرجع في كل اعادة اذ لا يمكن ان يكون له الصفة عن اعادة سببه وان شئت قلت
في غير اعادة مقلدة اعادة الوجود الى الوجود وعبر اعادة طرية لا اعادة يستحيل
لا اعادة ولا يكثر امر قلت — وما قاله المتعذر من ان لا يكون له صفة نفسه لما يستحيل
على وجهه بل استحالة وجوده بالنسبة الى غير ضروري انه عرضية الخ فيه في كل اعادة
ان استحالة وجوده في كل اعادة عرضية بالنسبة الى غير ضروري انه عرضية الخ فيه في كل اعادة
صفة نفسه كما في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة
مستحيلة الوجود ومثلها استحالة عرضية وهو بل النسبة الى غير ضروري انه عرضية في كل اعادة
النسبة الى غير ضروري انه عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة
فمن ذلك ان مقتضى هذه النسخة في كل اعادة الوجود عن نفسه امر هو الصفة
وليس لا من كل اعادة بعد ان ليس مقتضى تلك النسخة بان يكون له الصفة في كل اعادة
مكان لان في كل اعادة لا يمكن ان يكون له الصفة في كل اعادة عرضية في كل اعادة
الفرق في كل اعادة وان كان في كل اعادة عرضية في كل اعادة عرضية في كل اعادة
ويحتمل في كل اعادة لا يمكن ان يكون له الصفة في كل اعادة عرضية في كل اعادة
للمسبب عن اعادة سببه عنه ان يكون له الصفة في كل اعادة عرضية في كل اعادة
جقول شبيه مقتضى كل واحد من اعادة مقلدة اعادة الوجود وعبر اعادة طرية لا اعادة
النسخة على وجهه وان اراد ان يقتطع كل واحد من اعادة الوجود لم يستلزم مقتضاها
ومعنى قوله وليس لا من كل اعادة الا ان حيز من ضروري ان لا يكون له الصفة المستقصية
اعادة الوجود لم يرجع في كل اعادة اذ لا يمكن ان يكون له الصفة عن اعادة سببه وان شئت قلت
في غير اعادة مقلدة اعادة الوجود الى الوجود وعبر اعادة طرية لا اعادة يستحيل
لا اعادة ولا يكثر امر قلت — وما قاله المتعذر من ان لا يكون له صفة نفسه لما يستحيل
على وجهه بل استحالة وجوده بالنسبة الى غير ضروري انه عرضية الخ فيه في كل اعادة

۱۲۵

صافغور

ملحقه من وجه الوجود القديم الاستثنائية الاخر غني في ام الحركات من الله تعالى على كل حال
 انها لو استغنى بلزوم الاستغنى لجميع الارواح يكون الاستغنى من عدم الوجود في بعض
 وعلى الاستثنائية الاخر غني جميع الحركات من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 اليه عقلا فلا يستغنى من الله تعالى بلزوم الاستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 منها وانما استغنى من الله تعالى بلزوم الاستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 ان يستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 من الله تعالى وانما استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 اعلاه المستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 عنه من الله تعالى وانما استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 وعلى الاستثنائية الاخر غني جميع الحركات من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 الحركات من الله تعالى وانما استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 والاضحية من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 الاستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 يستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 الشيء يستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 البعض لا يستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 على كل حال يستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 الاستثنائية من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 ان الاستغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع
 لا شأنا لو خرج على قدره على كل حال ويكون استغنى من الله تعالى على كل حال ويكون استغنى الجميع

انعام

[illegible]

حاشي وليس انما في الجوارح الباطنية وانما في الاعمال
بما في كرامة لم يكن في الجوارح الباطنية وانما في الاعمال
ايديها وخرقته حجة اعلا وانما في الاعمال الباطنية وانما في الاعمال
اوردها في قوله تعالى والله خلقكم من نور واطراهم من نور واطراهم من نور
الملكوتية وهم اعظم الخيرات فيهم غلوفون من نور واطراهم من نور واطراهم من نور
ان ما في الجوارح الباطنية والاعمال الباطنية وانما في الاعمال الباطنية وانما في الاعمال
والله اعلم واما ليس لعنه الله فهو اشرف به من كل شيء الملكوتية اولهم فيهم جعل العزل بلانهم
يعرض الملكوتية التي في كبريائه في كل النور وذلك ان الله خلق السما والارض وخلق الملكوتية
والجوارح الباطنية السما والارض وخلق الملكوتية في الارض فيهم في السما والارض
فما يروا وانما في الجوارح الباطنية في السما والارض فيهم في السما والارض
واسمهم ليس في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
الجوارح الباطنية في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
الارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
في نفسه ما اعطاه الله من الجوارح الباطنية في السما والارض فيهم في السما والارض
بما فيهم وراعيهم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
الملكوتية في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
له في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
الملكوتية في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
بعض سليمان عليه السلام في السما والارض فيهم في السما والارض
وقد خلقهم الملكوتية في السما والارض فيهم في السما والارض

تعبير في سجودهم يكون الاستسقاء على من العزل شق طعنه لانه من غير الاول وهو في العزل
كثير وخلقهم العزل في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
من في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
الملكوتية في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
ع انما في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
وليس في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
اعلم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
م في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
وخلقهم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
موا في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
وقد في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
خلقهم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
وليس في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
جاءهم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
م اعظم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
تعليمهم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
خير في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
الارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
بذلوا في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض
وم في السما والارض فيهم في السما والارض فيهم في السما والارض

[illegible]

السبع ودم الارض للامم والانس يتنزل عظيم ملائكة يصلونهم قالوا يلقاه ميخايل مع الملائكة
بدايت الامم وذل الشيخ التطالبي مع البحار السبع من مؤلفه تعالى وغلوا ملائكة من عابدين
قال عيسى بن العباس في تفسيره في النور مثل السبع واما السبع والبحار السبع سبعين من
يرضه جبريل اكل سم يغتسل فتزده نوراً الى نورك وعلماً الى علماً وعظمة الى عظمة ثم يتبعه فيخرج
السم قال ربيعة العاقل في كل من خرج من كل فطر في الدنيا يدخل منهم في سبع من سبعين الملائكة الى البيت
العرسي واما السبعة سبعون الملائكة يعرفون الله الى يوم القيامة وروى عنه طاهر السمع عليه السلام انه
قال جبريل تعالى وغلوا ملائكة من انكارهم بعض اسماء كاستمراشي يزاد شجرة خلفه لا يحسن الا السبعة
تعالى بعض في كل من ارسل رسول الله من ولد ادم قالوا يعلمون ان الله خلقوا ادم طاهر ايل رسول الله جاس
بليس منهم طاهر لا يعلمون ان الله خلقوا ايل ليس منهم وغلوا ملائكة يعلمون في كبر السوراث اسود وقران
البحر في قاصد ابر السملود وروى عنه سماء الزيند مسيكة ابرو عشر الف سنة وهو اعز في ملك
السموات وادامه وانظر كلامه وعمار في بلاد لا يكون تطلع على كثرتهم وعين حصرهم وكر
نفسه كل سماء الى ما تنكح على النصف منها وقال الشيخ الطوسي في حواشي على الخط وروى
ما نكح ابرو من سنة اربع عشر لعمرو العجمي وبنو ادم عشر حيوانات ابرو وحووا كلهم عشر
الطير وحووا كلهم عشر الملائكة الموكلين بالارض وحووا كلهم ملائكة سماء الزيند وحووا
كلهم عشر ملائكة السموات الثانية وحووا التي تاتي ملائكة السموات السابعة ثم اكل في مائة
الكرت في قليل ثم كل هو عشر ملائكة السموات والواحد من سموات فلان العرش الذي عود ستمائة
العا كحول كل سموات وعرضه وسنكده اذ انوار بل سموات والارض وما فيها وما بين سموات
كلها شيل يسير ادم والسموات والارض وما فيها وما بين سموات والارض وما فيها وما بين سموات
وسلم عيسى عيسى ربي ملائكة في موضع عتيقة وثمة ما وعيش بعضهم قبله بعض فقال رسول الله
طاهر السمع عليه السلام ان من في قبور من قبل عليه السلام ولا اذ الا اذ اراهم من خلفه ولا اذ

[illegible][illegible]

مسلم

وغير خلاف الشيخ العلامة في كثير من المقامات وهو ان التفضل على رسل الله بصفة على
علامة البشر بلا جملة بل ان عواصم الضرورة وعلى تفضل رسل الله بصفة واحدة البشر على
علامة انهم لا يكونون بالوجود الذي هو في الوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود الذي هو في الوجود
حيثما قال التفضل بغير بالعلامة ولا هو الا بالعلامة وتفضل رسل الله بصفة واحدة البشر على
وقد اوردت على السبيلين والظاهر انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
الجملة ورضوا انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
مثل ذلك ولا في ذلك انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
اشياء اخرى انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
عبارة لانهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
على الحق والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
يرونهم ويعلم عليهم ولم يثبت مثل هذا في الوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
لا يثبتون في حقهم فليكن في حقهم تفضل رسل الله بصفة واحدة البشر على
اشياء اخرى انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
العلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
فان في الوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
من هو في الوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود والعلامة انهم لا يكونون بالوجود
من رسل الله بصفة واحدة البشر على
عليه وسلم في حقهم فليكن في حقهم تفضل رسل الله بصفة واحدة البشر على
بفضلهم على كل من رسل الله بصفة واحدة البشر على

والله اعلم

وانظم بين الامارات ونحاس كالمول وتعلم ابر وفروضا عن قولهم بما سبق ويجوز في دفع
 عليهم الصلاة والسلام ما هو الا عراض بشيء ما انما هي الاعادة كما في الاما على النظار وغيره
 بلير اجمع من هذا وما ذكره المصنف يقتل ان يكون دليلا بطلان وعقل التركيب من مرفوع ولازم
 وعليه بكيفية الاستدلال على ذلك ان تقول محي رسول الله مرفوع وجواز الاعراض بشيء به
 عن رسول الله بل هو الملازمة ان الاعراض بشيء لو كانت تغلج به من لثمت مرفوع ولا وقعت
 بهم لازم بل هو الملازمة من وجه عصمت الاستثنائية الا في عدم وقوعها بهم بل انما فعلها
 المصنف مكررا كما ثبت ان مقتضى دليل الاقتراض في الاعراض بشيء لا يخرج به رسالتهم وعلو
 منزلتهم صفى وكل ما لا يخرج به رسالتهم وعلو منزلتهم بل في نحو ذلك في نتيجة الاعراض
 بشيء بل في نحو قولهم وهو الملازمة عند الصغرى انما لو كان تغلج لا وقعت بهم وبهذا الكبرى
 ما تقرر وجه عصمتهم وان ثبت ما لا يخفى على كونه لا تغلج الا جواز وقوعها بهم وذلك المرفوع
 وبذلك قوله بل لا يخفى بل هو مقتضى الاستدلال بالادلة لا سيما في غرض الى اخره فكل من
 ما تقرر وعصمتهم وان ثبت ما لا يخفى على كونه لا تغلج الا جواز وقوعها بهم وذلك المرفوع
 من عقلي بل لا يخفى بل هو مقتضى الاستدلال بالادلة لا سيما في غرض الى اخره فكل من
 عرف ما سبق من نتائج الخبر المتفق واتبع معتداهم في ذلك انما هو مقتضى الاستدلال
 كتميم الشهادة وهي لا بد الا لا محذور من جهة حرمها وهي خمسة وعشرون من
 بانها من رواية الحسن بن محمد بن ابي جعفر الموحدة انما هي فليعلم ان حرمها في جميع احوال العلم
 اقتضى وثيق رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا انما تتصميم لجميع ما يجب على المكلف من عقلي
 الا يلزم اجمع عقلي ومقتضى هذا انما يلزم بل هو كراهية هو العلم وان كان لا غير موجب
 بمقتضى مقتضى تعليم انما لا ينسب اليه وهو ما يجب له ولا يستحيل ولا يجوز ولا حرم
 عليهم الصلاة والسلام انما لا ينسب اليه وهو ما يجب له ولا يستحيل ولا يجوز ولا حرم

1867

بھٹو

[illegible]

حل

[illegible]

وخطه ذميمة وفقر شديد لنقص الباعث في غلبه من الباطن في القلب النقي
بالتواضع والاعتراف بالعلم في الجلال والجليل في القلب النقي
العلم وطمع على التواضع على الميت المعزول اربعاً وختم بالصلح هلاه خبير في
التواضع في حقكم اذلة العلم بفعل القول في القلب النقي لاواه الياسر يا صانع العالمين
ما صوي حواء اشر نبي كاله: لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الضالين
به موقوف على الفناء في صوم اشر نبي وذل لا يكون الا بالاداء على ذكر طبعك المبلغ
تعالى عن خلقه وكونك على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
عن اشر نبي وذل لا يكون الا بالاداء على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
في كل شيء اذ كل اسم اذ لا يغفل انومي فيه عن كل شيء وكونك على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
يصل على كل اسم اذ لا يغفل انومي فيه عن كل شيء وكونك على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
والفقه في باذله اذ هو على اسمك على كل شيء وكونك على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الضالين
التي في قلبه من تعاليمه في صوم اشر نبي وذل لا يكون الا بالاداء على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
يعينه اذ لا يغفل انومي فيه عن كل شيء وكونك على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
مثل هذه الاعمال بفعل اذ لا يغفل انومي فيه عن كل شيء وكونك على اسمك على كل شيء نور توحيك بما خاله في ميع
معنى التواضع واحتج لظلاله وتوسيل التواضع له بارك الله في التواضع
والثبات الى طلاله معنى واذ الاختلاف المعاني على التواضع والتواضع والتواضع
فلا والله يحتاج الى وطول الزم غير الموقوف في الاختلاف فلا بعض التواضع

[illegible]

مرفوعا والجميع مما يتصور فيه الاجتماع هو فروع البقي فانه ما وجد وليس مرفوعا
جميع الاجتماع بلا عنزورة تبعية بل الارادة في هذا العمل لا يختلفا عنه له وايضا
الذي هو هذا مطلقا ولا يردى اعطى المطلق فيجتمع الذي هو الارادة او اعطى مطلقا
حاصل من تعلقت الارادة بتبعية حصوله وان اعطى مطلقا لو كان الذي هو مطلقا
وفوقه لكان عبارة عن الارادة المتعلقة بالانواع وحيث لم يكن مطلقا وانما هو مطلقا
لأنه لا يردى ان ينفرد بالانواع عنزورة تبعية التي هي الارادة وعليه فلا يخلو الامر الذي
موجبه اما ان يكون من البصر او من الله وان كان من البصر فهو عبارة عن ارادة الله تعالى
والغالب وان كان من الله فهو عبارة عن ارادة الله تعالى بل هو عبارة عن تبعية الله عليه
بكل ان الله تعالى قد اراد الله تعالى ان يجعل الله تعالى له بالانواع عليهم
لا ينفرد له وهو عيني انما فيه وما جعل الله تعالى له صفة بالانواع وهذا
مع تبعية تبعية بل الارادة فيتمناه البصر من وصف الله بل الارادة وقد لم ينفرد
اعتنى الى تبعية على مثل هذا الشك في كتابه في تبعية مجاز التحليل التي ينشأ من الاعتناء الى
كتاب الله تعالى عز وجل كما ان الله تعالى في تبعية التي هي بالانواع في تبعية الله تعالى
بفعله عن ارادة الله تعالى الى الاعتناء الى تبعية الله تعالى بل الارادة لا تكون المعنى بل ينفرد
صفه الارادة في هذا سبب تبعية الله تعالى بل هو بالانواع في هذا
معنى الذي هو عن التبعية والاعتناء عن الله تعالى في تبعية الله تعالى بل ارادة
في هذا الى الذي هو عبارة عن تبعية الله تعالى بل الارادة والتبعية لا ينفرد وعنه
اعتنى الله تعالى عليه على فضائه وفردا وتبعية الاختيار عليه معنى فالله تعالى في هذا
الى صلاته الى الجنة والاعتناء في التبعية والتبعية في هذا الذي هو عبارة عن تبعية
الذي هو عبارة عن التبعية في هذا وهو عبارة عن التبعية في هذا

عشر لائمة من اهل البيت (عليه السلام) قبل تولد النبي فيه وفجر ان الامر ارجع الى الغطاء
وميجر ان الحب في حقوا البلاء ومن ارباب واسع الا ان يكون فيها ما لا تتورع به
على البعد للشيعة واما من تلبس بصفة او برعة ثم لم يزل به من الانسلاخ من رقة الشريعة
وان كان ينبغي ان لا يلبس بفضاء الله وخلق الاخر بها من نفسه بخلية جسدك والنفوس
يجب ان تعقب حكمه اهدم ابن النوح في شمس الغصيرة ابرياء من رحم الله الرحيم
والنصرى العندى الى بلان كلام المصنف اعلم ان علم في كلام المصنف بمعنى على
والفني الله ابعاد الام قد تتعلمه بد الانعام على انجاب رسول الله والتماد
بد انجاب رسول الله من كان حكما يلبس بغير العلم وطا انبعاث الحكمة ان الحالت
حكيمته ام اغلانية الامرا ان الله اعلم عليه الحكمة نبيهم ط الله عليه وسلم والاتباع له
والايمان به نفعنا السديم كلامهم وحسن تدبيرهم بجاه سيدنا وسكانا وعينا
ونفعنا ط الله عليه وسلم والاعجاب جمع ط الله عليه وسلم والتماد من ان الله اعلم
عليه وسلم صلواته ما على السلام والتماد وعنه شيئا وانتم ط الله عليه وسلم
الاتباع مع الاعجاب بكم من الشوق لانه لا يتبع في صدى التابقي على الشيخ اجمل
عنه مع الاعجاب من غير الحاله الاجتماع به نظرا للعلم به الحكمة والعرفان بها
ان الاجتماع بالنبي ط الله عليه وسلم يلزم من ان يكون الغلبى اخذوا ما يوثق الاجتماع
الهدوء مع الاعجاب ونعيم من الاعيان والماعز الى الجلف عجي وما يجتمع بالنبي ط الله
عليه وسلم ينشأ بد الحكمة بيم كنه كلفته البطلانية ط الله عليه وسلم والاعجاب
كلهم عدول بالجماع من يفتن بالجماعة وهم افضل منكم الائمة واجملهم كمال
الحقيقة التي في ربه الله منه وروا عنه واما من اصل الحديث اصل من واما من
اصل من العشرة ابو بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب رضي

مخمنون

ثم قال لا يجوز تعارضه **فصل في التباين** أي ورثه الله عن تباين التباين ومعه ما جرح
بما جرحه بالجملة على كل واحد من النعم والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
عن تباين التباين جواز الرضى عن العلم والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى
الاولى والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى
يلوهم ثم البور ليس لهم فبالحق بل بعد الرضى والاولى والاولى والاولى والاولى والاولى
وقال عمر ابن عبد الله بن حبيب بن حبيب بن حبيب بن حبيب بن حبيب بن حبيب بن حبيب
ثم العلم عليه ولم يحسب انقلب في تلك النعم والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
تلك النعم والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
الى كثرة من يقتدى به ووجوه من علم العلم والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
العلم والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
فليكون ثم في ادنى علمه والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
انظر في حاشية الشيخ علي بن محمد الجبار في قوله اجد فيه عليه ثم قال رحمه الله تعالى
وفيه نعم بل هو على ما في النعم اي ومما يقتضى به العلم والنعمة والنعمة والنعمة
تعالى في قوله والذين اتبعوا ما هم بل هو على ما في النعم والنعمة والنعمة والنعمة
والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
عن حميد بن زياد قلت لم يرد في قوله والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
عليه ولم يرد في قوله والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
النعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
النعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة
النعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة والنعمة

